Instructions for authors, subscriptions and further details:

<http://ijrs.hipatiapress.com>

¿Quién Dijo Sumisas? El Pentecontalismo y la Mujer Gitana Luchando contra la Violencia de Género

Jerusalén Amador-López¹

1) Community of Research on Excellent for All – University of Barcelona, Spain Instructions for authors, subscriptions and further details:

Date of publication: March 15th, 2019

Edition period: March 2019 – September 2019

To cite this article: Amador-López, J. (2019). ¿Quién dijo sumisas? El pentecontalismo y la mujer gitana luchando contra la violencia de género? *International Journal of Roma Studies*, 1(1), 35-57. doi: [10.17583/ijrs.2019.3786](https://doi.org/10.17583/ijrs.2019.3786)

To link this article: <http://dx.doi.org/10.17583/ijrs.2019.3786>

PLEASE SCROLL DOWN FOR ARTICLE

The terms and conditions of use are related to the Open Journal System and to [Creative Commons Attribution License](#) (CCAL).

Who Said ‘Submissive’? Pentecostalism and Roma Women Struggling against Gender Violence

Jerusalén Amador-López
Universitat de Barcelona

Abstract

Pentecostalism is a recent religious movement and is having great success among the Roma community in Europe and specifically in Spain. However, there is a gap in the scientific literature about the impact of the movement on gender relations within the Roma community. In this sense, we have investigated little about its repercussion in overcoming problems such as gender violence. In addition, the studies that have been contemplated have often been published and there is no consensus on this. Thus, while some researches identify improvements, others emphasize the submission of women. In response, the present investigation addresses the influence of the Evangelical Philadelphia Church in promoting the overcoming of gender violence and in the transformation of relationships, emphasizing the role of Roma women and Pentecostal values. The article identifies strategies for the prevention and overcoming of violence of the genre that ranges from the formation of values such as respect, peace and love to social networks. The research is developed through the communicative methodology, which allows us to integrate the scientific community in the creation of scientific knowledge. The framework of the work is the Evangelical Philadelphia Church that has been declared a Pentecostal that gathers most of the gypsy participants in Spain.

Keywords: Pentecostalism, Roma women, gender violence, prevention

¿Quién Dijo Sumisas? El Pentecostalismo y la Mujer Gitana Luchando contra la Violencia de Género

Jerusalén Amador-López
Universitat de Barcelona

Resumen

El Pentecostalismo es un movimiento religioso reciente y está teniendo mucho éxito entre la comunidad gitana en Europa y en concreto en España. Sin embargo, existe un vacío en la literatura científica acerca del impacto del movimiento en las relaciones de género dentro de la comunidad gitana. En este sentido, se ha investigado poco acerca de su repercusión en la superación de problemáticas como la violencia de género. Además, los escasos estudios que lo han contemplado, a menudo parten de enfoques estereotipados y no existe un consenso al respecto. Así, mientras que algunas investigaciones identifican mejoras, otras hacen hincapié en la sumisión de la mujer. En respuesta, la presente investigación aborda la influencia de la Iglesia Evangélica Filadelfia en la promoción de la superación de la violencia de género y en la transformación de las relaciones, haciendo hincapié en el rol de las mujeres gitanas y los valores pentecostales. El artículo identifica estrategias para la prevención y la superación de la violencia de género.

Palabras clave: Pentecostalismo, mujer gitana, violencia de género, prevención

El origen del Pentecostalismo entre la comunidad gitana se remonta a mediados del siglo XX. En el norte de Francia, surge el propósito de compartir el Pentecostalismo con la comunidad gitana y de empoderar a la minoría étnica para que se encargue de difundirlo entre el colectivo (Atasanov 2008; Cantón et al., 2004; Laguna 1996; Jiménez, 1981). Así, se consolida un movimiento de evangelización liderado inicialmente por Clément Le Cossec (1921-2001), un pastor evangélico no gitano, miembro de las Asambleas de Dios y misionero.

Muy pronto el Pentecostalismo trascendió las fronteras francesas y se extendió con éxito entre la comunidad gitana de alrededor del mundo (Le Cossec, 1991). Entre finales de la década de los cincuenta y principios de los años sesenta, se suceden conversiones al Pentecostalismo de distintas familias gitanas españolas instaladas en el sur de Francia para trabajar en la vendimia. A su vuelta a España, estas familias compartieron su experiencia con otras personas de su comunidad y es así como el Pentecostalismo proliferó entre la minoría étnica.

El movimiento pentecostal gitano se consolida en España a través de la Iglesia Evangélica Filadelfia (IEF), denominación pentecostal que acoge a la mayor proporción de participantes de etnia gitana a nivel nacional. El crecimiento de esta denominación entre la minoría étnica ha sido ya destacado por algunas investigaciones (Amador, 2017; Carrizo-Reimann, 2011; Atasanov, 2008; Cantón et al., 2004; Aris, 2002).

Un elemento identificado como la clave de su éxito, obedece a la ausencia de prerequisites para ostentar cargos, a la participación activa de personas gitanas en el proceso de evangelización y a la permeabilidad del movimiento Pentecostal (Atasanov 2008; Cantón et al., 2004; Robbins, 2004).

Atendiendo al crecimiento de la IEF y a la relevancia adquirida entre la minoría étnica, el presente estudio reporta algunos de los resultados derivados de mi tesis doctoral “Guerreras de Cristo. Aportaciones de mujeres gitanas a la transformación social desde Iglesia Evangélica Filadelfia” (Amador, 2017). En la tesis analizaba cómo la participación en la IEF ha influido en las relaciones de género y en la superación de la violencia de género. Siguiendo esta línea, las dos preguntas centrales de este artículo son: (1) *¿Qué repercusión ha tenido la IEF en la superación de la violencia*

de género en el marco de la comunidad gitana?; (2) ¿Qué contribuciones está desarrollando la mujer gitana para la superación de la violencia de género en el marco de la IEF? En este artículo recojo solamente algunos de los resultados de la investigación doctoral.

El artículo se estructura de la siguiente forma. En primer lugar, se aportan algunas de las contribuciones existentes en la literatura científica acerca de la IEF y la violencia de género, y sobre el papel de las mujeres gitanas en la lucha contra la violencia. Seguidamente se describe cómo se ha desarrollado la investigación a través de la Metodología Comunicativa. Más tarde, se presentan los resultados alcanzados y tras contrastarlos con la literatura científica se concretan las principales contribuciones del presente estudio.

Impacto del proceso de conversión al Pentecostalismo

El Pentecostalismo prevé un dualismo que divide el mundo en dos categorías. Por un lado, el orden y la voluntad de Dios, regido por los valores y las normas pentecostales y por otro lado, la desobediencia a estos preceptos que implicaría estar bajo la influencia de Satanás (Robbins, 2004). El proceso de conversión exige por lo tanto, el abandono de las prácticas que colisionarían con los valores y normas pentecostales.

Así pues, al amparo de normas que prohíben contaminar el cuerpo, ejercer la violencia o la infidelidad, el Pentecostalismo tradicionalmente ha condenado algunas conductas como el consumo de alcohol y de drogas, las relaciones extramatrimoniales, la violencia y las conductas agresivas (Robbins, 2004; Hallum, 2003; Vasquez, 2003; Stromberg, 1990).

La interiorización de estas normas a menudo encierra un proceso de transformación personal que más allá de la repercusión individual, se manifiesta también en las relaciones familiares o de pareja.

Lo que resulta más llamativo no son tanto los aspectos doctrinales, sino las consecuencias prácticas resultantes de la adopción de este sistema de creencias en relación con los contextos cotidianos de marginalidad, precariedad y exclusión en los que se desenvuelve la mayoría de los gitanos españoles: rechazo de la violencia y venganza, no participación en fiestas consideradas ‘mundanas’,

abstención de consumo de todo tipo de drogas, rechazo del robo, la estafa o el engaño, etc. (Cantón et al., 2004, p. 213).

Partiendo de este proceso de transformación implícito a la conversión al Pentecostalismo, se recogen dos posicionamientos reconocidos en la literatura acerca de la influencia de la IEF en la superación de la desigualdad y la violencia de género.

La IEF como “Un nuevo pretexto para justificar la subordinación de las mujeres”

Mientras que la literatura científica ya ha identificado ventajas en el Pentecostalismo para la igualdad y la superación de la violencia de género (Robbins, 2004; Hallum, 2003). Cuando se trata del Pentecostalismo en la comunidad gitana los resultados alcanzados, a menudo, apuntan lo contrario (Gay y Blasco, 2012; Laguna, 1996; Sato, 1988). En este sentido, algunos estudios subrayan la sumisión de las mujeres gitanas.

Según Gay y Blasco (2012), las relaciones entre los hombres y las mujeres gitanas permanecieron igual tras la llegada del Pentecostalismo. La autora parte de la sumisión de las mujeres gitanas como un rasgo propio de su identidad étnica y considera que la IEF simplemente la ha reforzado: “La iglesia estaba proporcionando una justificación añadida para la subordinación de las mujeres y esto no otorgaba ninguna nueva posibilidad para que las mujeres asumieran el control de sus propias vidas” (Gay y Blasco, 2012, p. 8).

Sin embargo, tal y como reconoce la autora sus resultados colisionan con las apreciaciones de las y los participantes. Esto, una vez más, pone de manifiesto la jerarquía habitual entre investigador/a y persona investigada en los estudios gitanos. De esta manera, se legitiman resultados, a pesar de que discrepan con la concepción de la propia comunidad objeto de estudio: “A mí me pareció que el Pentecostalismo más bien reforzaba, lejos de desafiar, la subordinación de las mujeres gitanas. Sin embargo, los conversos recurrentemente enfatizaban que la Iglesia había mejorado la situación de las mujeres” (Gay y Blasco, 2012, p. 5).

Así, las y los sujetos objeto de estudio quedan excluidas y excluidos de los procesos de creación del conocimiento. Cabe destacar, que la exclusión de la comunidad gitana de los procesos de creación del conocimiento científico ha sido ampliamente rechazada por la minoría étnica por promover la reproducción de estereotipos (Oprea, 2012; Touraine, Wieviorka y Flecha, 2004). De hecho, la comunidad científica ya ha hecho énfasis en la importancia de promover la cocreación del conocimiento científico.

En esta línea Gay y Blasco (2012), Laguna (1996) y Sato (1988) coincidirían en señalar que las mujeres gitanas que participan en la IEF están subordinadas y por lo tanto el movimiento no estaría contribuyendo a mejorar las relaciones de género.

Ventajas en el Pentecostalismo pero barreras en la identidad gitana

Un segundo posicionamiento advierte en el Pentecostalismo mejoras para el estatus de las mujeres gitanas así como contribuciones para la superación de la violencia de género.

Sin embargo, en este planteamiento también se identifican autores que están reproduciendo estereotipos sobre la identidad gitana. En este sentido, atribuyen a la comunidad gitana una mayor predisposición a la violencia y reconocen la violencia de género como una realidad que afectaría a todas las mujeres gitanas.

La mujer gitana no se consideraba que fuera humana antes del movimiento. Eran víctimas perpetuas de las mentiras de su marido, de la infidelidad y de la violencia. Eran maltratadas física y psicológicamente. El ministerio pentecostal ha cambiado radicalmente esto y ha elevado el estatus de las mujeres gitanas. Ahora están siendo honradas, porque todos son hermanos y hermanas en la fe (Atasanov, 2008).

En esta línea, el Pentecostalismo vendría a liberar a la mujer gitana de una situación de opresión y violencia constante intrínseca, de acuerdo con algunos estudios, a la identidad gitana.

En la misma tónica, Laguna (1996) generaliza la violencia en el colectivo, para seguidamente advertir las aportaciones de la IEF en la lucha

contra la violencia atribuida, entendida una vez más como una problemática conectada a la identidad gitana: “mejora la posición de mujeres y niños expuestos a la violencia de los hombres”. (p. 64)

Metodología

La tesis doctoral se realizó utilizando la Metodología Comunicativa (en adelante, MC) (Gómez, Puigvert & Flecha, 2011). Esta metodología nos permite establecer un diálogo igualitario con las personas objeto de estudio. De esta manera la elaboración de los enunciados científicos se convierte en el resultado de un diálogo igualitario entre las y los investigadores y las personas investigadas. Los primeros aseguran el conocimiento científico, mientras que las personas investigadas comparten sus mundos de la vida trasladándonos así su realidad.

La MC abre las puertas de la investigación a colectivos que a menudo han sido invisibilizados durante los procesos de creación de conocimiento científico. La infrarrepresentación de la comunidad gitana en el ámbito académico coloca a la minoría étnica en una situación de vulnerabilidad y a menudo se utiliza para restringir su participación en los estudios académicos. En este sentido, las investigaciones “sobre” el pueblo gitano pero “sin” él pueblo gitano, han sido ampliamente rechazadas por la minoría étnica desde hace décadas (Touraine, Wieviorka y Flecha, 2004).

En cambio, la MC reconoce los beneficios de incorporar la voz de las personas investigadas en las investigaciones científicas. Impide que el investigador, bajo la etiqueta de experto, monopolice la creación de conocimiento científico. De esta manera, acaba con el desnivel interpretativo entre persona que investiga y persona investigada. Prevé el establecimiento de un diálogo igualitario y ambas partes acuerdan qué interpretaciones se consideran válidas en el análisis científico de la realidad (Flecha y Soler, 2014).

La MC parte del reconocimiento de elementos excluyentes y transformadores en la realidad. Los primeros representan obstáculos que reproducen la desigualdad social. Por otro lado, los componentes transformadores corresponden a las estrategias desarrolladas para la superación de las desigualdades identificadas (Gómez, Puigvert & Flecha,

2011; Gómez et al., 2006). Por consiguiente, desde la MC se ofrecen soluciones a problemáticas reconocidas. Lo cual permite obtener un impacto en la mejora de las condiciones de vida de la comunidad estudiada yendo más allá del mero diagnóstico.

En este sentido, la aplicación de esta metodología ha demostrado alcanzar impacto político, social y científico. La investigación europea WORKALÓ: The creation of new occupational patterns for cultural minorities: the gypsy case. 5th Framework Programme. European Commission (2001-2004), desarrollado a través de la MC, consiguió un impacto social y político muy significativo para las personas gitanas gracias a su contribución al reconocimiento institucional de la comunidad gitana en Europa y España. Así pues, se trata de una metodología avalada por la Comisión Europea para trabajar científicamente con grupos socialmente vulnerables (Sordé, Flecha & Mircea, 2013; Munté, Serradell y Sordé, 2011; European Commission, 2010).

Técnicas de recogida de la información

A continuación, se concretan las principales técnicas de recogida de la información empleadas. Se ha llevado a cabo una revisión de la literatura científica, así como de fuentes secundarias referidas a las preguntas de investigación planteadas en este estudio. La revisión de la literatura científica anterior se ha llevado a cabo principalmente consultando revistas indexadas en la base de datos ISI Web of Science, priorizando aquellas revistas indexadas dentro del ranking Journal Citation Report Social Science Edition (JCR–ISI).

Por otro lado, se han empleado técnicas cualitativas que han resultado especialmente útiles para abordar el estudio de los vacíos identificados durante la revisión de la literatura científica.

Se realiza una observación comunicativa entre enero de 2014 y marzo de 2017. Esta observación comprende la asistencia a actividades organizadas en la IEF de Bellvitge, una iglesia local ubicada en el barrio de Bellvitge (Hospitalet de Llobregat) que cuenta con una membresía que ronda las 150 personas y que lleva décadas en funcionamiento.

44 *Amador – ¿Quién dijo sumisas?*

La observación comunicativa se caracteriza por el establecimiento de un plano de igualdad entre la persona investigadora y los sujetos objeto de la investigación. La persona observada conoce y comparte los objetivos y propósitos de la observación.

Esta observación se desarrolla cuatro días a la semana, concretamente martes, miércoles, jueves y domingo siendo éste el día más importante porque es el día en que tiene lugar el sacramento de la Santa Cena. Los servicios religiosos se desarrollan de 19.00h. a 20.30h. aproximadamente. Las anotaciones e informaciones extraídas se comparten más tarde con las mujeres a través de las entrevistas para contar con su criterio y colaboración a la hora de interpretar toda esta información.

Por otro lado, aporta un trabajo de campo desarrollado entre 2015 y 2017. El cual incluye 15 Relatos Comunicativos de Vida Cotidiana a mujeres gitanas y 2 a hombres gitanos, todos participantes de la IEF. El criterio para seleccionar a las y los participantes pretendía sobretodo recoger las aportaciones y la visión de las mujeres atendiendo a los objetivos de la investigación. Además, se reúnen perfiles diversos para reflejar la heterogeneidad del colectivo objeto de estudio. Y se incluyen personas con cargos de responsabilidad en la IEF, concretamente pastores y pastores que pueden compartir numerosas experiencias debido a su trayectoria como responsables de la dirección y el buen funcionamiento de distintas congregaciones.

El propósito del Relato Comunicativo de Vida Cotidiana (en adelante RCVC) es establecer un diálogo colaborador entre las personas investigadas y las y los investigadores con el fin de reflexionar conjuntamente sobre situaciones concretas relativas a la realidad objeto de estudio (Gómez et al., 2006).

Los RCVC realizados pretenden conocer la trayectoria y la experiencia de las y los participantes de etnia gitana que participan en la Iglesia Evangélica Filadelfia. Los relatos están grabados y tienen una duración aproximada de entre 60 y 90 minutos. Todas las personas que han participado se congregan en diferentes iglesias locales pertenecientes a la IEF, ubicadas en Barcelona y barrios de la periferia.

Los Relatos Comunicativos de Vida Cotidiana se han llevado a cabo en el contexto natural de las personas que han participado. Por ello, se han llevado

a cabo en contextos familiares como la iglesia local donde participan o bien en cafeterías escogidas de acuerdo con sus preferencias.

Finalmente, cabe señalar que después de explicar los objetivos y fines de la presente investigación se ha solicitado el consentimiento a todas las personas que se les ha propuesto participar. Además, con el ánimo de respetar la intimidad de las y los participantes se utilizan pseudónimos.

Resultados

“Somos hijos de Dios, no podemos estar en la violencia”

Desde la IEF existe un posicionamiento rotundo en contra de la violencia de género. De acuerdo con las participantes, este posicionamiento obedece a un requerimiento bíblico: “La Palabra de Dios dice “Yo soy la paz del mundo, mi paz os doy, mi paz os dejo” luego entonces tenemos que ser pacificadores”. *Candela, 58 años* (Amador, 2017)

La Biblia constituye la norma suprema en el Pentecostalismo (Robbins, 2004). Por lo tanto, sus preceptos y requerimientos son la base que debe regir las conductas de los miembros de la iglesia: “Somos hijos de Dios no podemos estar en la violencia” *Cecilia, 60 años* (Amador, 2017).

En base a este posicionamiento los pastores gitanos, de acuerdo con la autoridad que ostentan, instruyen a los miembros en el rechazo a la violencia y en valores como el amor, la familia y el respeto. De hecho, algunas investigaciones ya han recogido la influencia que están teniendo los pastores en la superación de la violencia de género entre la comunidad gitana pentecostal en Europa:

El pastor ha sido fundamental en la eliminación de la violencia doméstica en el vecindario. Ellos enseñan que las familias tienen que basar sus relaciones en el amor y el respeto mutuo: mientras que Dios ocupa el primer lugar en la vida de un hombre, su familia es la siguiente prioridad. (Atanasov, 2008, p. 238)

En coherencia cuando en la IEF se identifica un episodio de violencia se entiende que la persona agredida es la principal víctima. No obstante, también se considera un atentado contra el orden y el bienestar de la congregación. Puesto que supone una amenaza para valores como la unidad familiar, el rechazo a la violencia, el respeto, el amor y la lealtad, propios de la institución religiosa y del movimiento pentecostal (Robbins, 2004).

Reaccionando frente a la violencia

De acuerdo con las exigencias Bíblicas desde la IEF se prevén algunos mecanismos que se ponen en marcha cuando se detecta una situación de violencia de género. A nivel institucional, el pastor “disciplina” al agresor. Esta disciplina conlleva la retirada de cualquier servicio en la iglesia y además impide participar de la Santa Cena. Se trata de un sacramento que se celebra los domingos y en el que participan públicamente los miembros de la iglesia bautizados (Maggio, 2016).

Además, también se prevén medidas para proteger a la víctima. Hasta ahora se han citado algunas restricciones para el ejercicio de ciertas responsabilidades o la participación en determinados sacramentos. Sin embargo, más allá, se puede prohibir al agresor que asista a la iglesia para evitar que coincida con la víctima. Así, se prioriza la participación y la protección de la víctima en la iglesia:

Pues si es un matrimonio cristiano que es miembro de esa iglesia y se comete una falta por una de las dos partes se le llama la atención a la parte que ha incumplido digamos en el matrimonio y va a hacer daño a esa iglesia, más que nada... o prohibiéndole la entrada a esa iglesia para que la otra persona pueda seguir viniendo y sentirse a gusto en Dios. *Rocío, 26 años* (Amador, 2017)

Poner tierra de por medio para proteger a la víctima es una práctica que habitualmente se ha venido aplicando en la comunidad gitana. En este sentido, cuando se identifica un caso de violencia lo habitual dentro de la minoría étnica es que intervengan los ancianos para mediar y buscar una solución que a menudo pasa por exigir al agresor que se aleje de la víctima. Dentro de la iglesia se ha adoptado también esta medida. En este caso, es el

pastor quien ostenta la autoridad para, con el respaldo de la congregación, expulsar al agresor de la iglesia y proteger a la víctima.

Curro, un pastor gitano de 59 años, explica que ostentar el cargo de pastor no le disculpa de las sanciones previstas. Por el contrario, los pastores, son más visibles, tienen mayor responsabilidad y se les exige que su trayectoria sea ejemplar. Él identifica un claro rechazo en la denominación pentecostal hacia la violencia de género que se materializa con sanciones que se aplican sin excepción:

Por desgracia, en todos los lugares siempre hay una oveja negra. Hay alguna mancha (refiriéndose a pastores que han sido expulsados por practicar la violencia) y esto nos deshonra, y como nos deshonra tenemos que tomar la medida de expulsarlo y echarlo. Porque nosotros predicamos la limpieza, el respeto, el amor y estamos muy en contra de toda la violencia. Estamos a favor de los débiles. *Curro, 59 años* (Amador, 2017)

Curro narra un episodio en que, como pastor de la iglesia, expulsó a un hombre que había sido la ex pareja de una integrante de la congregación. La ex pareja venía con la intención de molestar a esta mujer y a su nueva pareja. Por este motivo, en aras del bienestar de la mujer y de la congregación, Curro le exigió a la ex pareja, que no asistiera más a aquella iglesia.

En sintonía con la idiosincrasia de la identidad gitana, en la IEF el reconocimiento y el prestigio social de las y los participantes están muy ligados al respeto por las normas y los valores, en este caso, pentecostales. Así pues, la presión social también entra en juego y, atendiendo a la connotación pública de las sanciones descritas, contribuye a frenar las conductas violentas entre los miembros de la IEF.

Red de solidaridad femenina

Esta investigación ilustra cómo los centros de culto de la IEF se convierten en espacios propicios para la consolidación de redes de solidaridad entre mujeres gitanas que conjuntamente desarrollan estrategias para proteger y apoyar a la víctima. Abigaíl describe cómo las mujeres ante una situación de violencia se unen para brindar su atención a la víctima y la acompañan para

que no se sienta sola: “Nos tiene a nosotras también, estamos ahí para animarla, para quererla, entonces si nos enteramos estamos para animarla, para quererla, para hablarle (...) a la que sabes algo la animas le dices que no está sola” *Abigail, 46 años (Amador, 2017)*.

La fraternidad entre estas mujeres, junto con la amistad, el apoyo y la unión que promueven constituyen recursos que ayudan a romper el silencio frente a una situación de violencia.

En este punto, “la pastora” constituye una figura clave. Pese a que el servicio de pastor está reservado a los hombres, éstos desarrollan su labor junto a sus compañeras, comúnmente reconocidas como “la pastora”. Todas las participantes valoran especialmente la figura de la pastora y tienen muy claro que si no existiera esa figura ellas se sentirían desatendidas y menos cómodas en la iglesia. La pastora incorpora la variable de género en la administración y la dirección de la iglesia. Ella es quien representa los intereses y las demandas de las mujeres en la congregación.

Las pastoras se convierten a menudo en confidentes de las mujeres y con frecuencia disfrutan del respeto y el reconocimiento otorgado a las ancianas, aunque puedan ser jóvenes. Así pues, tienen un papel clave en la detección de situaciones de violencia y a la hora de apoyar a la víctima para romper el silencio.

Los servicios religiosos son encuentros intergeneracionales que reflejan la estrecha relación que existe entre las diferentes generaciones de mujeres gitanas y el profundo respeto que muestran las jóvenes hacia las más mayores, un rasgo propio de la identidad gitana trasladado también a la IEF. Aprovechando este contexto, las pastoras desarrollan una gran complicidad con las más jóvenes y las instruyen en valores como la igualdad o el rechazo a la violencia, estas interacciones tienen un impacto importante en las adolescentes contribuyendo a prevenir las relaciones violentas y restando atractivo al modelo de masculinidad tradicional o hegemónica.

“Intereses estratégicos de género”

Atendiendo a los beneficios identificados para mejorar la situación de la mujer, las mujeres gitanas desarrollan estrategias para beneficiarse de estas ventajas. Así pues, tal y como se ha identificado en otros colectivos

(Maggio, 2016), también es habitual que las mujeres gitanas pentecostales a la hora de escoger pareja prioricen que éste participe en la denominación pentecostal o que promuevan el proceso de conversión de sus compañeros.

Te puedo decir el ejemplo de una mujer que lleva toda la vida luchando por su marido para que se salga de la droga y así, y yo creo que sin el apoyo de que ella fuera cada tarde al culto y de que la apoyaran las hermanas se hubiera hundido porque estaba sola en esa lucha - ¿y ha encontrado un apoyo en las hermanas?- Si y en el ir al culto y en al final poder salir del pozo ese. -¿Y su marido ha conseguido salir de las drogas?- Si y está bautizao (...) su hijo también empezó a ir y a tocar en el coro. *Aitana, 33 años* (Amador, 2017)

Así pues, a diferencia de los estudios que señalan a la sumisión de las mujeres gitanas en la IEF, se recogen testimonios de mujeres que han liderado el proceso de conversión y que de esta manera han sido el detonante del proceso de desintoxicación de sus parejas (Amador et al., 2018). Esta iniciativa atiende a ventajas reconocidas por las mujeres respecto a las relaciones de género, la economía o la salud familiar. De hecho, investigaciones como la de Hallum ya han descrito cómo mujeres en Latino América promueven la conversión de sus parejas porque esto significa mejoras para su relación. El respeto entre los cónyuges o la colaboración de los hombres en las tareas domésticas son algunas de las ventajas destacadas. Pero también describe cómo el desintoxicarse a causa del proceso de conversión puede implicar la superación de la violencia de género y evita que los hombres malgasten los recursos familiares en vicios y drogas (Hallum, 2003).

En mi matrimonio por ejemplo ha sido un cambio total, porque él es músico y tocaba en las bodas y a partir de bautizarse, para mí eso es, vamos... un cambio total, más que para mí para él mismo, bueno el quitarse del ambiente ese aunque no consumas la noche trae ¿sabes? y la música a veces trae ese ambiente. Y de quitarse de eso y de pasar más tiempo en familia porque claro cuando tocas igual te vas a Galicia como te vas a... y son días y disfrutar más de

50 Amador – ¿Quién dijo sumisas?

sus hijos yo creo... de ir más a la una. *Aitana, 33 años (Amador, 2017)*

En coherencia con lo descrito, para las participantes, la formación en valores y el rechazo hacia la violencia dentro de la IEF es una cualidad muy valorada que incrementa el reconocimiento social. Esto se pone de manifiesto a la hora de escoger pareja. Las mujeres gitanas y sus familias reconocen que a la hora de escoger pareja tienen en cuenta si es cristiano porque esto se concibe como una garantía de rechazo a la violencia y respeto en la relación. Esta es una apreciación que comparten en general las mujeres y familias gitanas, tanto cuando ellas también participan en la IEF como cuando no lo hacen:

Pa nosotros el pueblo gitano cuando dicen la niña se ha enamorado siempre preguntamos "¿es cristiano?" a ver no es porque sea mejor ni peor, pero para nosotros ya es una tranquilidad el saber que mi hija en las cosas de Dios por lo menos en su matrimonio, en su hogar... siempre va a estar tranquila. Es una tranquilidad, porque no es lo mismo estar en los caminos que fuera (...) Pero siempre existen pues riesgos que a lo mejor los cuales una persona cristiana no los tendría o por lo menos se guardaría de ellos ¿no? pues de entrar en un alcohol, de entrar en unas drogas o de pegarla, de maltratarla... ¿me entiendes lo que te quiero decir? todo eso en un hombre cristiano es más imposible. *Carmen, 50 años (Amador, 2017)*

Discusión

A través de la revisión de la literatura científica y fuentes secundarias se advierte un vacío acerca del impacto de la IEF en la superación de problemáticas sociales como la violencia o la desigualdad de género. Asimismo, es necesario indagar más sobre el papel de las mujeres gitanas en la denominación pentecostal para averiguar las transformaciones que están impulsando e identificar las contribuciones que están haciendo al feminismo.

Esta investigación revela la necesidad de incorporar la voz de las propias mujeres gitanas en los procesos de creación del conocimiento científico. De lo contrario, las futuras investigaciones continuarán sin ser capaces de

reconocer las transformaciones que se están desarrollando en la IEF y el impacto de éstas. No es casual que algunas investigaciones ya hayan identificado la participación en la IEF como una causa de discriminación (Poveda, Cano & Palomares-Valera, 2005). Dado que ésta constituye el movimiento religioso que reúne a la mayor proporción de participantes de etnia gitana en España, muchos de los estereotipos y prejuicios sobre la minoría étnica se transfieren también a la minoría religiosa.

Este artículo ilustra el rechazo de la IEF frente a la violencia de género y describe algunas medidas de prevención y de superación de la violencia desarrolladas en el marco de la denominación pentecostal. Por un lado, en sintonía con el movimiento pentecostal, la IEF identifica la prohibición de la violencia como un precepto bíblico de cumplimiento obligatorio para todos sus miembros. De acuerdo con este posicionamiento, los candidatos (aspirantes a pastores) se forman en el rechazo a la violencia y en valores como el amor o el respeto y a su vez después instruyen también a los miembros de la congregación. Asimismo, el contexto generalizado de rechazo a la violencia, conecta el prestigio y el reconocimiento social directamente con el respeto hacia los preceptos y valores pentecostales. Por lo tanto, la presión social también contribuye a prevenir los episodios de violencia.

Una vez detectada la situación de violencia, la IEF también cuenta con recursos para reaccionar y condenar la agresión. La disciplina es la sanción que el pastor está legitimado a aplicar en un supuesto de violencia e implica que, si el agresor ostenta un cargo o servicio en la iglesia, sería suspendido del mismo. Además, no podría participar de la Santa Cena, sacramento del que se participa públicamente. En algunos casos se ha llegado a prohibir la asistencia a la iglesia a personas que no han respetado normas como la prohibición del ejercicio de la violencia.

Desde la perspectiva de la víctima, también se identifican dentro de la IEF ventajas para romper con los contextos de violencia. Las contribuciones de las mujeres gitanas para la ruptura del silencio frente a episodios de violencia, hasta ahora habían pasado inadvertidas para las investigaciones. Sin embargo, este artículo describe cómo a través de la fraternidad y la solidaridad, las mujeres gitanas desarrollan estrategias para denunciar la violencia y proteger a la víctima. En este punto, la pastora juega un papel

crucial, ella es un referente femenino en la IEF que visibiliza las demandas de las mujeres, que genera lazos de amistad entre ellas y que a menudo se convierte en su confidente. Tiene la responsabilidad de velar por el bienestar de las mujeres que participan en la iglesia y las instruye y forma en los valores pentecostales. Por eso a menudo es ella quien detecta y da la voz de alarma frente a una situación de violencia.

Cabe destacar que al mismo tiempo la IEF se convierte en un espacio para que las mujeres puedan dialogar y compartir sus experiencias y vivencias. Esto facilita que se puedan hablar todo tipo de temas, entre ellos las situaciones de violencia en la pareja. Al mismo tiempo, ayuda a superar el sentimiento de soledad a la hora de denunciar una situación de violencia.

Cabe señalar que las mujeres gitanas cada vez son más visibles y lideran más actividades en la IEF y esto obedece a la lucha por los derechos de las mujeres que éstas están llevando a cabo también desde dentro de la institución religiosa. En este sentido, el presente estudio identifica un vacío en la literatura científica en cuanto a las contribuciones de las mujeres gitanas en la lucha contra la violencia, una cuestión que sería interesante abordar en futuras investigaciones.

De hecho en el panorama internacional, las investigaciones que analizan el impacto del Pentecostalismo entre otras minorías, ya han sido capaces de identificar algunas ventajas en la mejora de la situación de las mujeres (Robbins, 2004; Hallum, 2003). Sin embargo, en el caso de la comunidad gitana pentecostal en España, la investigación todavía no se ha planteado el estudio de estas mejoras.

Así pues, al igual que en otras denominaciones pentecostales, las participantes señalan que en la IEF predominan las mujeres. En este sentido Cox (1995) estima que las mujeres representan dos tercios de la comunidad pentecostal en Sud América, en la misma tónica otras investigaciones también señalan una distribución similar (Robbins, 2004; Hallum, 2003). Algunos autores han indagado sobre el porqué de esta realidad. Entre las motivaciones de las mujeres para adherirse al Pentecostalismo figuran: la oportunidad de transformar a sus parejas a través de la superación de adicciones o del rechazo a la violencia (Maggio, 2016), los beneficios para la salud, las estrategias para revertir la pobreza, así como el potencial aumento de la autoestima (Hallum, 2003). Estos incentivos han sido catalogados

como “intereses estratégicos de género” entendidos como objetivos conjuntos perseguidos por las mujeres a través del Pentecostalismo.

Por primera vez, esta investigación presenta las motivaciones de las mujeres gitanas que participan en la IEF, reconocidas ya entre otros colectivos de mujeres. Muchas mujeres gitanas, lejos de ser sumisas, están promoviendo y liderando el proceso de conversión de sus parejas y familiares persiguiendo esos mismos hitos.

Muy lejos de la perspectiva de buena parte de los estudios sobre la mujer gitana pentecostal, Hallum define el Pentecostalismo como un movimiento de mujeres dirigido al cambio de su estatus quo, a través de la ruptura de la hegemonía católica en Sud América y de la mejora de su posición en el hogar (Eriksen, 2014; Robbins, 2004; Vasquez, 2003). Una óptica que en el caso de la mujer gitana no se podrá plantear hasta que no se dejen a un lado los estereotipos y prejuicios que invisibilizan su lucha y sus aportaciones a la superación de la violencia.

Conclusiones

Este artículo pretende cambiar las dinámicas de investigación sobre mujer gitana y Pentecostalismo, para romper con las tendencias que las excluyen de los procesos de producción del conocimiento científico y que acaban reproduciendo estereotipos.

A continuación se recogen las principales contribuciones de la investigación.

Por un lado, se presentan evidencias que disipan cualquier duda acerca del posicionamiento de la IEF frente a la violencia de género. Se reconocen como estrategias para prevenir la violencia de género, la formación en el rechazo a la violencia y en valores como el amor, el respeto o el cuidado de la familia. Por otro lado, el prestigio y el reconocimiento social solo se otorgan a quienes poseen una trayectoria ajustada a las normas y los valores pentecostales. Por lo tanto, las personas violentas no podrían gozar de este reconocimiento y tampoco podrían ostentar cargos de responsabilidad dentro de la iglesia. Lo cual contribuye a frenar las conductas violentas.

Por otro lado, se advierte el firme compromiso de la IEF en la lucha contra la violencia a través de medidas que condenan las conductas

violentas. Así pues, se prevé la “disciplina” a los agresores que se aplica públicamente retirándoles de sus cargos e impidiéndoles participar de sacramentos como la Santa Cena.

Paralelamente, a las medidas consolidadas a nivel institucional, las mujeres gitanas están contribuyendo a la lucha contra la violencia desde la IEF. En este sentido, destaca el papel de la pastora, quien detecta situaciones de violencia. Además, la IEF proporciona espacios de diálogo y organiza actividades para mujeres donde éstas pueden hablar y compartir todo tipo de experiencias. Las redes de solidaridad, la fraternidad y las amistades que se consolidan en estos espacios contribuyen a denunciar y enfrentar situaciones de violencia contando con el apoyo de las mujeres y con la protección y el respaldo de una congregación que rechaza cualquier forma de violencia.

Este conjunto de estrategias y medidas para prevenir y condenar la violencia genera confianza y seguridad entre las mujeres gitanas. Ellas describen las iglesias como espacios seguros, donde se forma y se lucha contra la violencia y donde las mujeres se unen para proteger y apoyar a la víctima. Por esta razón, consideran la participación de sus parejas en la IEF una garantía para el buen funcionamiento de la relación de pareja y de la convivencia familiar. Esta sería una de las razones por las que muchas mujeres gitanas están liderando los procesos de conversión de sus familias. Las motivaciones de este liderazgo y las transformaciones que se derivan podrían ser temas a ahondar en futuras investigaciones.

Bibliografía

- Amador, J. (2017). *“Guerreras de Cristo”. Aportaciones de Mujeres Gitanas a la Transformación Social Desde la Iglesia Evangélica Filadelfia*. Ph.D. Thesis, Universitat de Barcelona, Barcelona.
- Amador, J., Flecha, R. & Sordé, T. (2018). Drugs and Mental Health Problems among the Roma: Protective Factors Promoted by the Iglesia Evangélica Filadelfia. *Int. J. Environ. Res. Public Health*, 15, 335. doi: 10.3390/ijerph15020335.
- Aris, L. (2002). La iglesia evangélica de Filadelfia: Un acercamiento a la religiosidad de los gitanos en España. *Sincronía*, (4).

- Atasanov, M. (2008). Gypsy Pentecostals: The Growth of the Pentecostal Movement Among the Roma in Bulgaria and its Revitalization of Their Communities. *Asbury Theological Seminary*.
- Aubert, A., Flecha, A., García, C., Flecha, R. & Racionero, S. (2010). *Aprendizaje dialógico en la Sociedad de la Información*. Barcelona, Hipatia.
- Beck, U., Giddens, A., & Lash, S. (1997). *Modernidad reflexiva. Política, transición y estética en el orden social moderno*. Madrid: Alianza.
- Cantón, M., Marcos, C., Medina, S. & Mena, I. (2004). *Gitanos Pentecostales. Una mirada antropológica a la Iglesia Filadelfia en Andalucía*. Signatura Demos.
- Carrizo-Reimann, A. (2011). The forgotten children of Abraham: Iglesia Evangelica Misionera Biblica Rom of Buenos Aires. *Romani Studies*, 21(2), 161-176. doi: [10.3828/rs.2011.7](https://doi.org/10.3828/rs.2011.7)
- Castells, M. (1997/1998). *La era de la información (vol. I: La sociedad red; vol. II: El poder de la identidad; vol. III: Fin de milenio)*. Madrid: Alianza.
- Cox, H. (1995). *Fire from Heaven: The Rise of Pentecostal Spirituality and the Reshaping of Religion in the 21st Century*. Reading, Mass.: Addison-Wesley.
- Eriksen, A. (2014). Sarah's sinfulness: egalitarianism, denied difference, and gender in Pentecostal Christianity. *Current Anthropology*, 55(10), 262-270. doi: [10.1086/678288](https://doi.org/10.1086/678288)
- European Commission. (2010). Conclusion on Conference Science against Poverty. Segovia, Spain, April, 8-9.
- Flecha, R. & Soler, M. (2014). Communicative Methodology: Successful Actions and Dialogic Politics. *Current Sociology*, 62(2) 232-242. doi: [10.1177/0011392113515141](https://doi.org/10.1177/0011392113515141)
- Gay y Blasco, P. (2012). Gender and pentecostalism among the Gitanos of Madrid: Combining approaches. *Romani Studies*, 22(1), 1-18. doi: [10.1177/0011392113515141](https://doi.org/10.1177/0011392113515141)
- Gómez, A., Puigvert, L., & Flecha, R. (2011). Critical communicative methodology: Informing real social transformation through research. *Qualitative Inquiry*, 17(3), 235-245. doi: [10.1177/1077800410397802](https://doi.org/10.1177/1077800410397802)
- Gómez, J., Latorre, A., Sánchez, M. & Flecha, R. (2006). *Metodología Comunicativa Crítica*. El Roure.

- Hallum, A. M. (2003). Taking stock and building bridges: Feminism, women's movements, and Pentecostalism in Latin America. *Latin American Research Review*, 38(1), 169-186.
- Jiménez, A. (1981). *Llamamiento de Dios al pueblo gitano*. Talleres Gráficos de Anfra: Jerez de la Frontera.
- Laguna, D. (1996). Notes sobre l'evangelisme gitano: una nova síntesi cultural. *Antropologies*, (6), 60-67.
- Le Cossec, C. (1991). *Mi aventura entre los gitanos*. Asociación cultural RTV Amistad.
- Maggio, R. (2016). 'My wife converted me': Gendered values and gendered conversion in Pentecostal households in Honiara, Solomon Islands. *The Australian Journal of Anthropology*, 27(2), 168-184. doi: [10.1111/taja.12192](https://doi.org/10.1111/taja.12192)
- Munté, A., Serradell, O. & Sordé, T. (2011). From research to policy: Roma participation through communicative organization. *Qualitative Inquiry*, 17(3), 256-266. doi: [10.1177/1077800410397804](https://doi.org/10.1177/1077800410397804)
- Oprea, A. (2012). Romani feminism in reactionary times. *Signs: Journal of Women in Culture and Society*, 38(1), 11-21. doi: [10.1086/665945](https://doi.org/10.1086/665945)
- Poveda, D., Cano, A., & Palomares-Valera, M. (2005). Religious genres, entextualization and literacy in Gitano children. *Language in Society*, 34(1), 87-115. doi: [10.1017/S0047404505050049](https://doi.org/10.1017/S0047404505050049)
- Robbins, J. (2004). The globalization of Pentecostal and charismatic Christianity. *Annual Review of Anthropology*, 33, 117-143. doi: [10.1146/annurev.anthro.32.061002.093421](https://doi.org/10.1146/annurev.anthro.32.061002.093421)
- Sato, E. B. (1988). The social impact of the rise of Pentecostal Evangelicalism among American Rom. In *eighth and ninth annual meetings*. New York: Gypsy Lore Society, North American, 69-93).
- Sordé, T., Flecha, R., & Mircea, T. (2013). El pueblo gitano: una identidad global sin territorio. *Scripta Nova. Revista Electrónica de Geografía Y Ciencias Sociales*, XVII(427(3)).
- Stromberg, P. G. (1990). Ideological language in the transformation of identity. *American Anthropologist*, 92(1), 42-56. doi: [10.1525/aa.1990.92.1.02a00030](https://doi.org/10.1525/aa.1990.92.1.02a00030)
- Touraine, A., Wieviorka, M. & Flecha, R. (2004). *Conocimiento e identidad. Voces de grupos culturales en la investigación social*. El Roure, Barcelona.

Vasquez, M. A. (2003). Tracking global evangelical Christianity. *Journal of the American Academy of Religion*, 71(1), 157-173. doi: [10.1093/jaar/71.1.157](https://doi.org/10.1093/jaar/71.1.157)

Nota de la autora

Jerusalén Amdor-López es investigadora post-doctoral en la *Community of Research on Excellence for All* (CREA), Universitat de Barcelona, España.

Dirección: Avenida Diagonal 690, 08034 Barcelona

Correo electrónico: jelen.amador@ub.edu